

SANTIAGO MADRIGAL

LA IGLESIA

«SIGNO ALZADO ENTRE LAS NACIONES» (Is 11,12)

Fundamentos de eclesiología

EDICIONES SÍGUEME
SALAMANCA
2024

© Ediciones Sígueme S.A.U., Salamanca 2024
C/ García Tejado, 23-27 - 37007 Salamanca / España
Tlf.: (+34) 923 218 203 - ediciones@sigueme.es
www.sigueme.es

ISBN: 978-84-301-2224-0
Depósito legal: S. 324-2024
Impreso en España / Unión Europea
Imprenta Kadmos, Salamanca

CONTENIDO

PRÓLOGO, de Carmen Márquez Beunza y José García de Castro	9
INTRODUCCIÓN	13
Lección 1. OBERTURA: «MYSTERIUM CHRISTI IN HISTORIA SALUTIS». EL SUSTRATO TEOLÓGICO DEL VATICANO II, «EL CONCILIO DE LA IGLESIA SOBRE LA IGLESIA»	27
Lección 2. JESÚS DE NAZARET Y LOS ORÍGENES HISTÓRICOS DE LA IGLESIA	63
1. «El misterio de la Iglesia se manifiesta en su fundación». De la eternidad a la plenitud de los tiempos	67
2. Anuncio del reino y reunión escatológica del pueblo de Dios. Un esbozo de «eclesiología implícita»	93
3. Los primeros pasos de la Iglesia. La «eclesiología explícita» de Hch 1-12 y la apertura universalista del cristianismo	119
Lección 3. LA CONFIGURACIÓN DEL CONCEPTO DE IGLESIA: PUEBLO DE DIOS, CUERPO DE CRISTO, TEMPLO DEL ESPÍRITU SANTO	135
4. La eclesiología de Pablo: perspectivas bíblico-teológicas	141
5. La eclesiología de las cartas deuteropaulinas. La Iglesia apostóli- ca como espacio de salvación	169
6. La Iglesia, casa de Dios e institución, en las cartas pastorales. La importancia de la estructura eclesial	187
Lección 4. DEL «MOVIMIENTO DE JESÚS» A LA IGLESIA CRISTIANA: INSTI- TUCIONALIZACIÓN DEL CRISTIANISMO PRIMITIVO Y SURGIMIENTO DE LOS MINISTERIOS	199
7. El «cristianismo» como nombre propio: singularidad e identidad religiosa	205
8. Aproximación a la historia social del cristianismo primitivo	217
9. Los ministerios en las primeras comunidades cristianas	243
Lección 5. LA IGLESIA EN LA EXPERIENCIA HISTÓRICA Y EN LA REFLEXIÓN: PRIMADO, COLEGIALIDAD Y SINODALIDAD	269
10. Del concilio de los apóstoles a la ruptura entre Oriente y Occi- dente	275

11. El desarrollo de las estructuras eclesiales durante el segundo milenio: primado y concilios hasta el Vaticano I	299
12. El Vaticano II y su legado: el primado papal en el horizonte de la colegialidad y de la sinodalidad	335
Lección 6. RECAPITULACIÓN: LA IGLESIA DE CRISTO «SUBSISTE EN» LA IGLESIA CATÓLICA. A PROPÓSITO DE LG 8	361
13. El misterio de la Iglesia a la luz del misterio de Jesucristo	365
<i>Siglas y bibliografía</i>	375
<i>Índice de nombres</i>	395
<i>Índice de referencias bíblicas y patrísticas</i>	399
<i>Índice general</i>	407

PRÓLOGO

CARMEN MÁRQUEZ BEUNZA
JOSÉ GARCÍA DE CASTRO

La idea de publicar un tratado de Ecclesiología estuvo siempre en el pensamiento del profesor Santiago Madrigal. Ese «hijo tardío de la teología», como solía denominar Madrigal al tratado sobre la Iglesia, había acaparado, ya desde sus primeros tiempos de estudiante, todas sus energías. La Compañía de Jesús le había encomendado la exigente tarea de suceder, como profesor de Ecclesiología en la Universidad Pontificia Comillas, al jesuita Joaquín Losada († 2000). «Presto y diligente», como animan los *Ejercicios espirituales* en su central meditación del «Rey eternal», Santiago se entregó a ello con pasión encendida y lúcido entendimiento. Durante tres décadas (1994-2023), puso al servicio de estudiantes y colegas teólogos su aguda inteligencia, su ágil pluma y su brillante oratoria. A lo largo de los años, el magisterio de Madrigal fue alcanzando todos los temas del saber ecclesiológico, desde el origen del tratado *De Ecclesia*, en el otoño de la Edad Media (tema de su tesis doctoral), hasta las recientes propuestas del papa Francisco de reforma misionera de una Iglesia sinodal y en salida. Como fiel hijo de san Ignacio, abordó la ecclesiología de los primeros jesuitas, analizando con rigor las «reglas para sentir con la Iglesia», se detuvo en la figura del primado y profundizó en las claves de la renovación ecclesiológica operada por el Concilio Vaticano II. Su ingente producción ecclesiológica da buena cuenta de ello.

Entre tanta literatura sobre la Iglesia, quedaba pendiente, no obstante, un proyecto que por razones de exigencias y compromisos externos se había ido dilatando en el tiempo: la elaboración de un *tratado de Ecclesiología* que reflejara su particular enfoque y tratamiento de esta disciplina. El quincuagésimo aniversario del Concilio Vaticano II (2012-2015) pidió a Madrigal que invirtiera gran parte de sus energías en el que fue el gran acontecimiento eclesial del siglo XX. Así, durante varios años su labor investigadora se focalizó en el «concilio de la Iglesia sobre la Iglesia». Asumió la dirección de un ambicioso

proyecto —el Comentario Teológico a los documentos del Concilio Vaticano II— que había de actualizar el Magisterio de ese gran concilio de la Iglesia contemporánea en un mundo en permanente cambio. La enfermedad, sin posibilidad de retorno, le sorprendió abruptamente y sólo alcanzó a ver concluido el primero de sus cinco volúmenes, que incluía su excelente comentario a la constitución *Lumen gentium*. Faltaba todavía el tratado eclesiológico que, no obstante, en lo que corresponde a la eclesiología fundamental, había dejado preparado y casi ultimado para enviar a la imprenta.

Quienes hemos tenido la fortuna de conocer y trabajar con Santiago Madrigal sabemos bien que era «hombre de palabra». Por ello, aunque publicar póstumamente la obra de un colega y amigo va siempre acompañado de cierta tristeza, es al mismo tiempo causa de serena alegría y consolación ver cumplido ese último compromiso teológico que años atrás había adquirido con Ediciones Sígueme.

En estas páginas, el lector podrá reconocer las líneas maestras de su pensamiento eclesiológico. A ellas se refería el papa Francisco en la carta de presentación al libro homenaje que le dedicó la Universidad Pontificia Comillas. Tras definir su eclesiología como «una mistagogía eclesial ignaciana», Francisco las expone con lucidez y acierto: una eclesiología elaborada desde las raíces teológicas del tratado, con una fuerte impronta ignaciana, orienta hacia la misión, que apuesta por la romanidad, insertada en la teología contemporánea, de talante ecuménico y anclada en la renovación del Vaticano II¹.

Para la Facultad de Teología de la Universidad Pontificia Comillas, que ha sido su «hogar teológico» durante casi treinta años, es una enorme satisfacción que esta obra del profesor Madrigal vea finalmente la luz. Por sus clases han pasado numerosas generaciones de estudiantes internacionales que, gracias a sus lecciones, han aprendido a conocer internamente, a amar y a servir a la Iglesia. No pocos de los colegas que hoy formamos el claustro de profesores de la Facultad hemos sido alumnos suyos y nos sabemos deudores de su pensamiento eclesiológico. Desde la convicción de que se trata de un valioso material, hemos querido completar su legado teológico. Estamos seguros de que su pensamiento seguirá ayudando a estudiantes de teología y a teólogos de toda la Iglesia a profundizar en el conocimiento de nuestra

1. Papa Francisco, *Una mistagogía eclesial ignaciana*, en C. Márquez Beunza - F. Ramírez Fueyo (eds.), «*Non omnis moriar*». *Miscelánea homenaje al Prof. Dr. Santiago Madrigal Terrazas*, SJ, Madrid 2023, 17-22.

Mater et Magistra. La colaboración entre la editorial Sígueme y la Facultad de Teología de Comillas para que esta obra vea la luz es fruto de esa honda convicción.

Quisiéramos, por último, expresar un profundo agradecimiento a Ediciones Sígueme por haber acogido con entusiasmo la publicación de esta obra, poniendo todo el esmero y buen hacer de su equipo editorial para lograr el libro bellamente editado que el lector tiene en sus manos. Más allá de un merecido homenaje a Santiago Madrigal, estas páginas son también un servicio a la teología y a la Iglesia desde el riguroso y sistemático pensamiento de su autor.

Sirvan, como broche final de este sencillo prólogo, las palabras que el papa Francisco dedica al autor en el libro que publicamos como homenaje:

El hilo rojo de todo este amplio abordaje de una realidad tan compleja como la Iglesia, criatura del Verbo divino, sujeta a todos los avatares de la historia y de las miserias humanas, pero preservada por la providencia del divino y santo Espíritu, radica en entender cómo el misterio de la Iglesia forma parte esencial e ineludible del misterio de Cristo. Es decir, en mostrar desde estos diversos ángulos cómo la fe trinitaria, que nos conduce a la confesión de fe en el Señor Jesucristo, no acierta en su tenor verdadero olvidándose de la Iglesia, su Esposa. Porque «entre Christo nuestro Señor, esposo, y la Iglesia su esposa, es el mismo espíritu que nos gobierna y rige para la salud de nuestras ánimas» (EE 365). Agradezco al P. Madrigal el servicio intelectual a «nuestra sancta madre Iglesia hierárquica» (EE 353), eje de su teología y de su fe personal, como verdadero hijo de Ignacio de Loyola².

2. *Ibid.*, 22.

INTRODUCCIÓN

Siempre resulta laborioso elegir y acuñar el título de un libro, ese santo y seña que debe ayudar a identificar de modo rápido e intuitivo tanto el asunto del que tratan sus páginas como la inspiración que subyace a ellas y les presta su aliento más íntimo. Quisiera comenzar declarando esto último, porque es lo más radical.

1. LAS RAZONES DE UN TÍTULO: UN SIGNO O ESTANDARTE ANTE/ENTRE LOS PUEBLOS

Desde hace tiempo me viene resultando muy sugerente aplicar a la Iglesia de Jesucristo el versículo del profeta Isaías que habla de «un signo (estandarte) alzado entre/ante las naciones (los pueblos)» (Is 11, 12). En realidad, esta clave es una constante en la teología de ayer y de hoy. Ya el concilio Vaticano I ofrecía, desde su perspectiva apologética, indicios de una visión sacramental y, siguiendo al cardenal Víctor Dechamps, le atribuyó a la Iglesia un valor de signo universalmente reconocible, «un gran y perpetuo motivo de credibilidad», afirmación que se ilustra con el texto indicado: «Un signo alzado ante las naciones» (*signum levatum in nationes*)¹. La intuición básica del creador del llamado «método de la providencia» –denominado después *vía empírica*– consiste en combinar la consideración de la Iglesia como motivo experimentable de credibilidad (el hecho exterior), en su condición de milagro moral por su catolicidad, unidad y santidad, con la idea de la Iglesia como objeto escondido de fe (el hecho interior). Para el antiguo profesor de Lovaina, la Iglesia como milagro moral «exterior» respondía y se ajustaba *providencialmente* a la realidad humana «interior».

1. DH 3013-3014. Cf. Pié-Ninot, «Dechamps, Víctor (1810-1883)», 273s. En la recopilación de los escritos de J. Ratzinger, la eclesiología y el ecumenismo (vol. VIII/1 y VIII/2) han quedado subsumidos bajo esta fórmula: «Iglesia, signo entre los pueblos». Cf. Ratzinger, *Obras completas* VIII/2, 994-1007. (A lo largo del libro se ofrece una referencia abreviada de las obras citadas; para la referencia completa, consúltese la bibliografía final).

Es notable que el Vaticano II haya retomado el mismo pasaje de Isaías en varias ocasiones y en diversos documentos, dejando atrás la perspectiva apologética para adoptar una orientación decididamente misionera y evangelizadora, ecuménica y sacramental. Así ocurre ya en la constitución sobre la liturgia: «La liturgia hace que la Iglesia aparezca a los de fuera como ‘un signo alzado ante las naciones’» (SC 2). Se trata de una perspectiva que corrobora, a su manera, el decreto sobre la actividad misionera: «La cooperación en la misión al mundo hace posible que la Iglesia se presente como ‘un signo alzado ante las naciones’» (AG 36). Por su parte, el decreto sobre el ecumenismo imprime a esta locución una impronta ecuménica: «La Iglesia en cuanto único pueblo de Dios aparece como ‘un signo alzado ante las naciones’» (UR 2). Estas afirmaciones puntuales encuentran su verdadero sentido y alcance en la visión sacramental de la Iglesia, tan característica del Vaticano II.

Esta descripción habla de la dimensión *interna* de la Iglesia, su condición de sacramento primordial y raíz de los sacramentos, y habla de la dimensión *externa*, su tarea y misión para el mundo, dos dimensiones unidas en una «compleja realidad» (LG 8). Por su mismo carácter sacramental, la Iglesia es «signo e instrumento» que revela un misterio: «La unidad del género humano con Dios y del género humano entre sí» (LG 1), es decir, el misterio de la filiación y de la fraternidad en Cristo, solo perceptible por los ojos de la fe. La Iglesia es signo de la llegada de la salvación a este mundo nuestro en la medida en que refleja la unidad y el amor de la vida del Dios trinitario.

El hecho de que este libro asuma la proclama de Isaías en su título tiene que ver, finalmente, con el histórico discurso pronunciado por el papa Francisco el 17 de octubre de 2015 para conmemorar el quincuagésimo aniversario de la creación del Sínodo de los obispos por Pablo VI². Habló de la sinodalidad como «el camino que Dios espera de la Iglesia del tercer milenio», y desarrolló la tesis de que «la sinodalidad, como dimensión constitutiva de la Iglesia, nos ofrece el marco más adecuado para comprender el mismo ministerio jerárquico». Además, describía a la Iglesia sinodal como una «pirámide invertida», de modo que la vocación del ministerio jerárquico –colegio episcopal, obispo particular, obispo de Roma– consiste en servir al pueblo de

2. Francisco, *Discurso en la Conmemoración del 50 aniversario de la institución de Sínodo de los obispos* (17 octubre 2015): AAS 107 (2015) 1138-1144.

Dios, porque la única autoridad es la del servicio y el único poder es el de la cruz. Estas reflexiones culminan en este corolario:

Una Iglesia sinodal es como un estandarte alzado entre las naciones (Is 11, 12), en un mundo que a menudo entrega el destino de poblaciones enteras en manos codiciosas de grupos de poder. Como Iglesia que «camina junto» a los hombres, cultivamos el sueño de que el redescubrimiento de la dignidad inviolable de los pueblos y de la función de servicio de la autoridad podrán ayudar a la sociedad civil a edificarse en la justicia y en la fraternidad.

Por consiguiente, la sinodalidad no tiene una sola dimensión *ad intra*, centrada en el funcionamiento interno de la Iglesia, como misterio de comunión; tiene también una dimensión *ad extra*, que coincide con la dinámica misionera de la «Iglesia en salida», que es, en la mente del papa argentino, la clave para la reforma de la Iglesia³. En este sentido, la sinodalidad es un componente de la relación entre la Iglesia y el mundo, que incluye un dinamismo que conduce hacia la fraternidad –el tema propio de la encíclica *Fratelli tutti* (2020)–, ya que el pueblo de Dios, en su caminar histórico, quiere compartir con todos los seres humanos –de otras religiones, convicciones y culturas– la luz del evangelio.

Esta última relectura y aplicación del texto de Isaías es la que me ha llevado a escoger un título que resalta la índole sacramental de la Iglesia y su caminar como pueblo de Dios, reunido y renovado en Cristo por el Espíritu, en el despliegue de la historia del mundo y de la historia de la salvación. Además, este planteamiento histórico-salvífico asume de modo muy consciente dos conceptos eclesiológicos fundamentales de la constitución *Lumen gentium*: el de pueblo de Dios y el de sacramento de salvación⁴, de cuya intersección resulta una noción de Iglesia como «sujeto histórico del misterio»⁵.

Así las cosas, el sobrio subtítulo («Fundamentos de eclesiología») anuncia la materia específica de estas páginas, que tienen detrás más de veinticinco años de docencia sobre esta materia del currículum teológico en la facultad de teología de la Universidad Pontificia Comillas de Madrid. He de precisar que este libro se circunscribe a las cuestiones fundamentales que abordo en la primera parte del curso –origen, natu-

3. Cf. Madrigal, *De pirámides y poliedros*, 55-85.

4. Routhier, *Introduzione alla costituzione dogmatica «Lumen gentium»*, 54.

5. Sobre esta descripción, cf. Comisión Teológica Internacional, *Temas selectos de eclesiología*.

raleza, emergencia y evolución histórica de las estructuras e instituciones de la Iglesia—, que nos sitúan en el horizonte y en la problemática de la credibilidad de la Iglesia. Por consiguiente, queda fuera de nuestra consideración un estudio de tipo sistemático sobre la naturaleza de la Iglesia y sobre su misión evangelizadora, que es precisamente la materia que corresponde a la segunda parte del curso⁶. Completemos esta introducción con una serie de reflexiones en torno a la eclesiología como disciplina teológica y al talante posconciliar de la eclesiología fundamental.

2. EL CRISTIANISMO COMO IGLESIA: INVITACIÓN A LA ECLESIOLOGÍA

El oficio y el quehacer teológico se sustancian, desde el corazón del pensamiento de Tomás de Aquino, en una sentencia sencilla y sublime: «Todo en la teología se trata desde el punto de vista de Dios (*sub ratione Dei*), bien porque es el mismo Dios, bien porque está ordenado a Dios como principio o fin»⁷. En este último sentido, existe una parcela de la reflexión teológica que trata sobre la Iglesia, es decir, «la Iglesia de Dios, que él ha adquirido con la sangre de su propio Hijo» (Hch 20, 28); y, por tanto, la «eclesiología» es la disciplina teológica que se ocupa de «la Iglesia peregrina (que) lleva en sus sacramentos e instituciones, que pertenecen a este tiempo, la imagen de este siglo que pasa» (LG 48).

Durante mucho tiempo se afirmó que la expresión técnica «eclesiología» aparece, por primera vez, en la obra homónima publicada en 1677 por Johannes Scheffler (Angelus Silesius), un convertido al catolicismo⁸. Ese dato evoca ya el hecho de que la institución eclesial había pasado a ocupar el centro de las controversias confesionales. Sin embargo, dicha afirmación ha sido corregida recientemente en un documentado trabajo que reconstruye de forma sistemática la historia conceptual de nuestro término⁹. La primacía, según Rafael Ramis-Barceló, corresponde a Philip Heinrich Friedlieb (1606-1663), que publicó en 1643 su obra *Christologia & Eclesiologia seu Florilegium Theologicum*, un intento de estudiar la teología a partir de una división de materias. Este luterano, que entró en una discusión directa y frontal

6. Cf. este doble desarrollo en Madrigal, *La Iglesia y su misterio*.

7. Tomás de Aquino, *Summa theologiae* I, q. 1, a. 7.

8. Así lo indica Werner, *Geschichte der katholischen Theologie*, 33-35.

9. Cf. Ramis-Barceló, *El surgimiento del concepto de «eclesiología»*.

ÍNDICE GENERAL

PRÓLOGO, de Carmen Márquez Beunza y José García de Castro	9
INTRODUCCIÓN	13
1. Las razones de un título: un signo o estandarte ante/entre los pueblos	13
2. El cristianismo como Iglesia: invitación a la eclesiología	16
3. Eclesiología de impronta ignaciana: sentir con/en la Iglesia	18
4. Eclesiología en devenir según el espíritu y la letra del Vaticano II	19
5. Ensayo de «eclesiogénesis» en perspectiva histórico-salvífica: descripción de su contenido	20
6. «Ecclesia Christi, lumen gentium»: la llamada al «testimonio» desde la eclesiología fundamental	23

LECCIÓN I

OBERTURA: «MYSTERIUM CHRISTI IN HISTORIA SALUTIS». EL SUSTRATO TEOLÓGICO DEL VATICANO II, «EL CONCILIO DE LA IGLESIA SOBRE LA IGLESIA»

1. Premisa e hipótesis de trabajo: la historia de la salvación como perspectiva eclesiológica	29
2. El concilio Vaticano II y la recuperación de la dimensión histórico-salvífica de la teología	32
1. Apunte sobre la primera recepción teológica del Vaticano II	32
2. Notas sobre el concepto teológico de «historia de la salvación» ...	37
3. Dos tendencias en liza: teología existencial versus teología conceptual	40
3. Lectura esencial de los documentos conciliares: el «misterio de Cristo» como centro de la «historia de salvación»	43
1. <i>Sacrosanctum Concilium</i> : «Mysterium Christi et salutis humanae in liturgia praesens»	44
2. <i>Dei Verbum</i> : «Historia salutis et oeconomia revelationis» - «Christus mediator simul et plenitudo revelationis»	45
3. <i>Lumen gentium</i> : «Mysterium Ecclesiae, universale salutis sacramentum»	49
4. <i>Gaudium et spes</i> : «In mysterio Verbi incarnati mysterium hominis vere clarescit»	53

4. Conclusión: la estructura trinitario-cristológica de la «historia salutis» como nervadura teológica de la doctrina conciliar	56
1. El puesto del Vaticano II en la historia de los concilios	57
2. El peso teológico de las constituciones conciliares	59

LECCIÓN 2

JESÚS DE NAZARET

Y LOS ORÍGENES HISTÓRICOS DE LA IGLESIA

1. «EL MISTERIO DE LA IGLESIA SE MANIFIESTA EN SU FUNDACIÓN». DESDE LA ETERNIDAD A LA PLENITUD DE LOS TIEMPOS	67
1. Preámbulo metodológico: la pregunta eclesiológica fundamental en sus coordenadas histórico-teológicas	67
2. El problema de la fundación de la Iglesia por Jesús de Nazaret: repaso de la historia de la investigación	71
1. Escepticismo y rechazo de la relación entre Jesús y la Iglesia en la teología liberal y la escuela escatológica	72
2. Alfred Loisy y la crisis modernista: la reacción del magisterio y de la teología católica	74
3. El «nuevo consenso» en la cuestión del origen de la Iglesia y su crítica	76
4. Variaciones de la categoría de «fundación» en el debate teológico contemporáneo	78
a) Teoría de los actos fundadores (o eclesialmente relevantes) de Jesús	78
b) El carácter pospascual de la Iglesia y su origen en el acontecimiento de Cristo	80
c) La clave de la «reunión escatológica» de Israel: la ausencia de la categoría de «fundación» en el Nuevo Testamento	81
d) La propuesta metodológica de una «eclesiología implícita»	83
3. Recapitulación: Jesucristo, ¿fundador y/o fundamento de la Iglesia? Las huellas prepascuales de la Iglesia del Resucitado	86
2. ANUNCIO DEL REINO Y REUNIÓN ESCATOLÓGICA DEL PUEBLO DE DIOS. UN ESBOZO DE «ECLESIOLOGÍA IMPLÍCITA».	93
1. El camino prepascual: Jesús de Nazaret e Israel, el pueblo de Dios y el reino de Dios	93
1. El mensaje salvífico de la soberanía de Dios y la correlación entre reino y pueblo de Dios	94
2. Rechazo de Israel al mensaje de Jesús y apertura salvífica a los gentiles	97
3. La estructura social del seguimiento y discipulado: los Doce y la figura de Pedro	100
4. La cena de despedida y la «pascua de Jesús»: la dimensión eclesiológica de la vida entregada «por muchos»	103

2. Pasión, cruz y gloria: el significado eclesiológico del acontecimiento pascual para la comunidad mesiánica	109
1. «Él va por delante de vosotros a Galilea; allí lo veréis, como os dijo»	110
2. El regreso a Jerusalén de los discípulos: Pentecostés y la comunidad escatológica	112
3. Recapitulación: el fundamento cristológico y pneumatológico de la Iglesia	115
3. LOS PRIMEROS PASOS DE LA IGLESIA. LA «ECLESIOLOGÍA EXPLÍCITA» DE HCH 1–12 Y LA APERTURA UNIVERSALISTA DEL CRISTIANISMO	119
1. La constitución y manifestación de la comunidad de Jerusalén ...	120
1. Pentecostés y la apertura misionera: la única lengua del Espíritu en muchas lenguas	121
2. Vida comunitaria y señas de identidad: presentación ante Israel	123
2. La «crisis helenista» y la primera expansión misionera	127
3. La apertura universal del evangelio y la constitución de la Iglesia de Antioquía	130

LECCIÓN 3

LA CONFIGURACIÓN DEL CONCEPTO DE IGLESIA (ἐκκλησία):
 PUEBLO DE DIOS, CUERPO DE CRISTO,
 TEMPLO DEL ESPÍRITU SANTO

4. LA ECLESIOLOGÍA DE PABLO: PERSPECTIVAS BÍBLICO-TEOLÓGICAS	141
1. La realidad y la noción de Iglesia en el Nuevo Testamento	141
2. El núcleo eclesiológico de las cartas protopaulinas: el pueblo de Dios reunido y renovado «en Cristo»	148
1. Los dos polos de la idea paulina de Iglesia: pueblo de Dios y cuerpo de Cristo	146
2. Bautismo y «ser en Cristo»: la <i>ekklesia</i> como asamblea local ..	148
3. El cuerpo de Cristo	151
a) Cuerpo de Cristo, comunidad de mesa eucarística	151
b) El concepto de <i>koinonía</i> y sus exigencias para la vida comunitaria	153
c) Cuerpo de Cristo, organismo vivo	154
d) Recapitulación: bautismo, eucaristía, Iglesia	156
4. Las imágenes de mediación: campo, edificio y templo de Dios	156
5. El pueblo de Dios y la Iglesia	158
a) La novedad de la perspectiva paulina frente al judeocristianismo	159
b) La teología paulina del pueblo de Dios: la relación histórico-salvífica de Israel y la Iglesia	160
c) ¿Israel rechazado por Dios y reemplazado por la Iglesia? ...	164
3. Recapitulación: del pueblo de Dios al cuerpo de Cristo	166

5. LA ECLESIOLOGÍA DE LAS CARTAS DEUTEROPAULINAS. LA IGLESIA APOSTÓLICA COMO ESPACIO DE SALVACIÓN	169
1. La comprensión de la Iglesia en la Carta a los colosenses	170
1. El apóstol y la Iglesia: el anuncio del evangelio-misterio y los sufrimientos de Pablo «por la Iglesia»	170
2. El cuerpo de Cristo y el señorío universal de Cristo	173
2. Desarrollos y modificaciones en la Carta a los efesios: eclesiología y misterio	175
1. El apóstol y la apostolicidad de la Iglesia: «el misterio del evangelio»	176
2. El cuerpo de Cristo y el señorío universal de Cristo: la cristologización de la eclesiología	178
3. Israel, los paganos y la Iglesia: la recuperación de la dimensión histórico-salvífica	180
4. La unidad de la Iglesia y su diversidad estructurada	183
6. LA IGLESIA, CASA DE DIOS E INSTITUCIÓN, EN LAS CARTAS PASTORALES. LA IMPORTANCIA DE LA ESTRUCTURA ECLESIAL	187
1. El presupuesto soteriológico: la presencia salvífica de Dios en el mundo	188
1. La Iglesia como casa de Dios	189
2. La Iglesia como institución	190
2. Los ministerios de dirección comunitaria, manifestación de la apostolicidad	191
3. Recapitulación: Jesucristo, nuestra paz, ha hecho de su cuerpo, la Iglesia de judíos y gentiles, el sacramento de una nueva humanidad	195

LECCIÓN 4

DEL «MOVIMIENTO DE JESÚS» A LA IGLESIA CRISTIANA: INSTITUCIONALIZACIÓN DEL CRISTIANISMO PRIMITIVO Y SURGIMIENTO DE LOS MINISTERIOS

7. EL «CRISTIANISMO» COMO NOMBRE PROPIO: SINGULARIDAD E IDENTIDAD RELIGIOSA	205
1. El proceso de construcción de la identidad cristiana: marco cronológico	206
2. La identidad religiosa del movimiento cristiano: nueva fe y nueva forma de vida	208
3. El paradigma de 1 Pedro: los cristianos, «peregrinos en la diáspora» y extranjeros en la sociedad	210
4. Recapitulación. Adaptarse y ser diferente: el mensaje de la <i>Epístola a Diogneto</i>	214
8. APROXIMACIÓN A LA HISTORIA SOCIAL DEL CRISTIANISMO PRIMITIVO ..	217
1. Las ciencias sociales y el Nuevo Testamento	217

2. Tres calas en los estudios de sociología del cristianismo primitivo	220
1. Una descripción sociológica del «movimiento de Jesús»	220
2. El cristianismo urbano paulino	224
a) La estratificación social de los primeros cristianos	225
b) La estructura social de las comunidades paulinas: la formación de la <i>ekklesía</i>	226
c) Gobierno y ejercicio de la autoridad	229
3. Una interpretación sociohistórica del proceso de institucionalización en las comunidades paulinas	233
3. A modo de conclusión. La Iglesia como institución en sus realizaciones básicas: <i>martyría</i> , <i>leitourgía</i> , <i>diakonía</i> , <i>koinonía</i>	237
9. LOS MINISTERIOS EN LAS PRIMERAS COMUNIDADES CRISTIANAS	243
1. El <i>ius divinum</i> y el problema ecuménico de la «sucesión apostólica»	244
2. Estructuras comunitarias y organización de la Iglesia según el Nuevo Testamento	249
1. La comunidad de Jerusalén	250
2. Las comunidades paulinas: el modelo de la Iglesia de Corinto	252
3. La organización de la comunidad según las cartas pastorales	254
4. Recapitulación	257
3. Fundamentación histórico-teológica de los <i>ministeria communitalis</i> : obispos, presbíteros, diáconos	258
1. Una interpretación eclesiológica de la génesis del ministerio: el carisma que permite fundamentar la Iglesia en el testimonio apostólico	259
2. Razón cristológica y eclesiológica del ministerio: el apostolado y la sucesión apostólica como participación en la «misión» de Jesucristo	261
a) El envío y la autoridad de Jesucristo: fundamento del ministerio apostólico	262
b) La reflexión paulina sobre el ministerio apostólico	263
c) Organización de la Iglesia en 1 Pedro	267

LECCIÓN 5

LA IGLESIA EN LA EXPERIENCIA HISTÓRICA Y EN LA REFLEXIÓN:
PRIMADO, COLEGIALIDAD Y SINODALIDAD

10. DEL CONCILIO DE LOS APÓSTOLES A LA RUPTURA ENTRE ORIENTE Y OCCIDENTE	275
1. La enseñanza de la Escritura: la sinodalidad del pueblo de Dios y el concilio apostólico de Jerusalén	276
1. Apuntes para una eclesiología bíblica sinodal	276
a) La convocación sinodal del pueblo de Dios	277
b) El mensaje neotestamentario: dones, carismas y ministerios del pueblo de Dios para la edificación del cuerpo de Cristo	278
2. El significado paradigmático de la asamblea de Jerusalén	280

2. Los testimonios de los Padres y la Tradición en la Iglesia indivisa del primer milenio: actividad sinodal y primado del obispo de Roma	282
1. Los testimonios de Ignacio de Antioquía, Ireneo de Lyon y Cipriano de Cartago	283
2. La consolidación de las instituciones sinodales a partir del siglo IV: la comunión de las Iglesias en el nivel regional y en el nivel universal	287
3. Primado e Iglesias regionales en el devenir de Occidente: la decadencia de la estructuras episcopales y sinodales	293
4. La ruptura de la unidad entre Oriente y Occidente (1054)	296
11. EL DESARROLLO DE LAS ESTRUCTURAS ECLESIALES EN EL SEGUNDO MILENIO: PRIMADO Y CONCILIOS HASTA EL VATICANO I	299
1. La praxis sinodal de la Edad Media bajo el signo de la autoridad papal	300
1. La reforma gregoriana y el comienzo de una eclesiología universalista. Los concilios papales de la Alta Edad Media	300
2. El cisma de Occidente (1378) y la crisis del primado en la Baja Edad Media: unidad y reforma en los concilios del siglo XV	304
3. <i>Excursus</i> . El nacimiento del tratado <i>De Ecclesia</i> en el otoño de la Edad Media	307
2. La definición del primado papal del concilio de Florencia (1439) y sus ambigüedades	314
3. La ruptura confesional del siglo XVI y el concilio de Trento (1545-1563)	317
1. Lutero y la Reforma protestante: la cautividad babilónica de la Iglesia	318
2. El debate sobre el <i>ius divinum</i> del episcopado en la última etapa (1562-1563)	319
3. El rechazo de una definición del primado sobre la base del Florentino	322
4. El primado del papa en el concilio Vaticano I (1869-1870): la constitución dogmática <i>Pastor aeternus</i>	323
1. La marcha triunfal del ultramontanismo: sus antecedentes. Soberanía, primado, infalibilidad	323
2. La dinámica interna del concilio: la pugna sobre la infalibilidad	326
3. Resultado histórico y valoración teológica de la constitución <i>Pastor aeternus</i>	329
12. EL VATICANO II Y SU LEGADO: EL PRIMADO PAPAL EN EL HORIZONTE DE LA COLEGIALIDAD Y DE LA SINODALIDAD	335
1. La constitución dogmática <i>Lumen gentium</i> del Vaticano II (1964): primado y episcopado en el horizonte de la colegialidad	336
1. El concilio de la Iglesia sobre la Iglesia: los debates sobre la colegialidad	336
2. Primado y colegialidad en el capítulo III de <i>Lumen Gentium</i> ..	339

2. La encíclica <i>Ut unum sint</i> : la recepción ecuménica de los dogmas papal en la eclesiología de comunión	343
1. El servicio del obispo de Roma a la unidad de la Iglesia	344
2. Las dificultades ecuménicas del papado	345
3. Recapitulación: elementos fundamentales del ministerio petrino	348
3. Francisco y la «conversión pastoral» del papado: hacia un primado diaconal y sinodal	349
1. Al servicio del santo pueblo fiel de Dios: el todo es superior a la parte	350
2. La unidad prevalece sobre el conflicto: el sentido de la comunión jerárquica	352
3. La realidad es más importante que la idea: la cultura del encuentro	353
4. El tiempo es superior al espacio: el proceso de descentralización	354
4. Conclusión: la historia sigue abierta. El primado en el horizonte de la sinodalidad	357

LECCIÓN 6

RECAPITULACIÓN: LA IGLESIA DE CRISTO

«SUBSISTE EN» LA IGLESIA CATÓLICA. A PROPÓSITO DE LG 8

13. EL MISTERIO DE LA IGLESIA A LA LUZ DEL MISTERIO DE JESUCRISTO ...	365
1. La naturaleza teándrica (humano-divina) de la Iglesia	365
2. La Iglesia de Cristo «subsistit in Ecclesia catolica»	367
3. El camino de Cristo y de la Iglesia: pobreza y persecución	370
<i>Siglas y bibliografía</i>	375
<i>Índice de nombres</i>	395
<i>Índice de referencias bíblicas y patrísticas</i>	399